

فلا
الزُّنُوبُ إِلَّا سُلَامَةٌ

« ٧٦ »



النَّصُّ الْإِسْلَامِيُّ

بَيْنَ التَّارِيخِيَّةِ .. وَالْاجْتِهَادِ .. وَالْجُمُودِ

تأليف

د. محمد حنّارة



النَّصْرُ الْإِسْلَامِيُّ

بين الشَّارِعِيَّةِ .. وَالْأَخْطَبِيَّةِ .. وَالْجَمُورِ

تأليف
د. محمد حمادة

اسم الكتاب النص الإسلامي بين التاريخية والاجتهاد والحجوى

المؤلف د. محمد عبد الله

إشراف علم د. عبد الله محمد إبراهيم

تاريخ النشر الطبعة الأولى يناير 2007 م

رقسم الإيداع 22720 / 2006

الترقيم الدولي ISBN 977-14-9784-4

الإدارة العامة للنشر والتوزيع
عنوان: 144256 (02)، 147286 (02)، 144256 (02) - الرياض
www.enahda.com
البريد الإلكتروني: info@enahda.com

الطبع 1000 نسخة - الطبعة الرابعة - مدينة الرياض من النشر
02) 8330287 - 02) 8330289 - 02) 8330296 - فاكس
Press@enahda.com البريد الإلكتروني للطبع

مركز التوزيع الرئيسي 18 من كامل مكاتب - القاهرة -
التوزيع - 02) 8330287 - 02) 8330289 - 02) 8330296 - فاكس
02) 8330287 - 02) 8330289 - 02) 8330296 - فاكس

مركز خدمة العملاء الرقم المجاني
Sales@enahda.com البريد الإلكتروني المبيعات

مركز التوزيع بالاسكندرية 408 طريق الجيزة (مركز)
02) 3462890 -
مركز التوزيع بالمصورة 7 شارع عبد السلام -
02) 2239675 -

www.enahda.com موقع الشركة
www.enahda.com موقع التوزيع



الطبعة الأولى: 2007 م

احصل على أي من إصدارات شركة نهضة مصر (كتاب/ CD)
وتمتع بأفضل الخدمات عبر موقع البيع www.enahda.com

جميع الحقوق محفوظة © شركة نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع
لا يجوز طبع أو نشر أو تصوير أو تخزين أي جزء من هذا الكتاب بأية وسيلة إلكترونية
أو ميكانيكية أو بالتصوير أو خلاف ذلك إلا بإذن كتابي صريح من الناشر

في علاقة «النص» بـ «الاجتهاد»، واجه الفكر الإسلامي ويواجه - قديماً وحديثاً - نزعات من الغلو، تراوحت بين الإفراط والتفريط.

■ فهناك النزعة «النصوصية الحرفية» - التي مثلها «الحشوية القدماء»^(١) - والتي يمثلها اليوم «السلفيون» - النصوصيون - الحرفيون» الذين وقفوا عند ظواهر النصوص، رافضين التأويل بإطلاق، بل ومنكرين المجاز في النص الديني، ومتخذين موقفاً غير ودي من «الرأي» و«النظر العقلي» في النصوص الدينية.

■ وهناك النزعة «الباطنية الغنوصية»^(٢)، التي دعت إلى لون من الغلو في التأويل، وإلى تعميم هذا التأويل المعالي، وغير المضبوط بضوابط العربية وثوابت الإسلام، فزعمت أن لكل ظاهر باطناً، ولكل تنزيل تأويلاً.. حتى لقد تجاوزت كل المعاني والأحكام التي جاء بها القرآن الكريم والحديث النبوي الشريف.

(١) هم الذين وقفوا بهم مداركهم المحدودة عند «الحشو»، وظواهر النصوص، فوقعوا في مستنقع التشبيه والتحسيم والتصيد في تصورات الذات الإلهية وصفاتها وأسماؤها، وعجزوا عن الارتقاء إلى أفاق التجريد والتفريد.

(٢) وهي نزعة إسرائيلية قديمة، جعلت خلاص الإنسان بالمعرفة، وخاصست العقل والنقل، واعتمدت على الفيض والحدس والإلهام.

■ واليوم.. وبعد أن «رُشِحت» فلسفة التنوير الغربي - الوضعي، العلماني»^(١) على شرائح من النخب الثقافية العربية والإسلامية التي تغربت، قُبِحت مقولات فلسفة التنوير الغربي إزاء النص الديني - وهي الفلسفة التي رأت في هذا النص وضعاً بشرياً ناسب طور الطقولة للعقل البشري، ثم تجاوزه هذا العقل إلى حد ما في مرحلة «الميتافيزيقا».. ليتجاوزه تماماً - بالحكم عليه «بالتاريخية»^(٢) - في المرحلة «الوضعية»..

اليوم يواجه نفر من مثقفينا المتغربين النص الديني الإسلامي بما واجه به فلاسفة التنوير الغربي - في القرنين السابع عشر والثامن عشر الميلاديين - النص الديني في اليهودية والنصرانية.. داعين إلى «تاريخية» معاني وأحكام القرآن الكريم، باعتبارها معاني وأحكاماً تجاورها الواقع الذي تطور، وعفا عليها التاريخ!

وهم يتخذون لهذه النزعة صياغات عدة، لكنها تفضي إلى ذات المقاصد والغايات..

فالمستشار محمد سعيد العشماوي، يدعو إلى ربط أحكام القرآن الكريم وتشريعاته بأسباب النزول.. وصولاً إلى الادعاء

- (١) التنوير الغربي نزعة فلسفية جعلت شعارها: «لا سلطان على العقل إلا للعقل»، وأعلنت العقل والعلم والفلسفة محل الله والدين والأهوت. انظر كتابنا «الإسلام بين التنوير والتزوير» طبعة دار الشروق القاهرة سنة ١٩٩٥ م
- (٢) التاريخية: مذهب يقرر أن القوانين الاجتماعية تنصف بالنسبة التاريخية. وأن القانون من نتائج العقل الجسعي.. وتعمم ذلك في الشرائع الإلهية أيضاً.

«بوقتيية أحكام القرآن الكريم»^(١).. فيرفض القاعدة الأصولية القائلة: «إن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب» - وهي القاعدة التي تجمع بين عموم اللفظ وبين سبب النزول، فتفسر اللفظ العام في ضوء سبب النزول عندما يوجد.. يرفض العشماوي تلك القاعدة، زاعماً أنها قد نشأت «في فترات الظلام الحضاري والانحطاط العقلي»^(٢)

وذلك لبؤس العشماوي على هذا الزعم دعواه في تاريخية أحكام وتشريعات القرآن، فيقول: «فأحكام التشريع في القرآن ليست مطلقة.. ولم تكن مجرد تشريع مطلق.. فكل آية تتعلق بحادثة بذاتها، فهي مخصصة بسبب النزول، وليست مطلقة.. وكل آيات القرآن نزلت على الأسباب.. أي لأسباب تقتضيها.. سواء تضمنت حكماً شرعياً أم قاعدة أصولية أم نظاماً أخلاقية.. إنها أحكام مؤقتة ومحلية، تنطبق في وقت محدد وفي مكان بعينه.. وبوفاة الرسول، انتهى النزول.. وانعدم الوحي.. ووقف الحديث الصحيح.. وسكنت بذلك السلطة التشريعية الإلهية»^(٣).. فاكتمال الوحي والتشريع - عنده - «انعدام»!!

ويتجاهل صاحب هذه الدعوى أن علماء أسباب النزول أنفسهم هم الذين قرروا أن أسباب النزول هي «مقاسبات لنزول

- (١) «معالم الإسلام» ص ١٦٥، ٦٤ طبعة القاهرة سنة ١٩٨٩ م، و«الخلافة الإسلامية» ص ١٤٩ طبعة القاهرة سنة ١٩٩٠، و«الإسلام السياسي» ص ٤٣، ١٣٢، ١٣١ طبعة القاهرة سنة ١٩٨٩ م.
- (٢) «معالم الإسلام» ص ١١٢، ١١٧، ١١٨، ١٢٠، ١٢١، و«الإسلام السياسي» ص ١٢، و«جوهر الإسلام» ص ١٤٨ طبعة القاهرة سنة ١٩٩٣ م.

الأحكام، وليست علة في نزول الآيات وتشريع ما فيها من أحكام، فهي جزء من الوحي القرآني، الذي نزل منجماً، وناسب نزول بعض آياته وقارن هذه الأسباب. وعلى هذا تعارفت الأمة منذ عصر البعثة. وكما يقول أبرز علماء أسباب النزول - ومنهم الزركشي [٧٤٥ - ٧٩٤ هـ - ١٣٤٤ - ١٣٩٢ م] وجلال الدين السيوطي [٨٤٩ - ٩١١ هـ - ١٤٤٥ - ١٥٠٥ م] - «فلقد عُرف من عادة الصحابة والتابعين أن أحدهم إذا قال نزلت هذه الآية في كذا، فإنه يريد بذلك أنها تتضمن هذا الحكم، لا أن هذا كان السبب في نزولها. فالذي يتحرر في سبب النزول: أنه ما نزلت الآية أيام وقوعه. فلقد نزلت آيات في أسباب، وانفق الصحابة والتابعون على تعديتها إلى غير أسبابها...»

أما ابن تيمية [٦٦١ - ٧٢٨ هـ - ١٢٦٣ - ١٣٢٨ م] فإنه يرى في مثل ما يقول به العشماوي «قولاً لا يقول به مسلم ولا عاقل على الإطلاق»^(١)

ويتجاهل العشماوي كذلك أن الآيات القرآنية التي رويت لها أسباب نزول، وجميع هذه الروايات أحاديث آحاد، لا تتعدى عند السيوطي - ٨٨٨ آية - أي ١٤٪ من آيات القرآن - وعند الواحدي النيسابوري (٤٦٨ هـ - ١٠٧٥ م) ٤٧٢ آية، أي ٧,٥٪ من آيات القرآن، الأمر الذي ينفي إمكان تجاوز أحكام ومعاني وتشريعات القرآن بهذه «التاريخية» المؤسسة على أسباب

(١) «أسباب النزول» ص ٥ طبعة القاهرة سنة ١٣٨٢ هـ، و«الإيمان في علوم القرآن» ج ١ ص ٢٩ - ٣١ طبعة القاهرة سنة ١٩٣٥ م

النزول، حتى بهذا المعنى الذى يرفض عموم اللفظ ويقف فقط عند سبب النزول^(١).

* * *

ومع العشماوى، فى الدعوة إلى هذه «التاريخية» التى تتجاوز معانى وأحكام وشرايع القرآن الكريم، يقف الدكتور نصر حامد أبو زيد. بل ويتجاوزه فيعمم «التاريخية» على «العقائد» التى جاء بها القرآن! فيقول: «إن الخطاب الإلهي - (القرآن) - خطاب تاريخي لا يتضمن معنى مفارقاً جوهرياً ثابتاً له، إطلاقية المعلق^(٢)». والبعد التاريخي يتعلق بتاريخية المفاهيم التى تطرحها النصوص. فليس ثمة عناصر جوهريّة ثابتة فى النصوص. ينطبق هذا على النصوص التشريعية وعلى نصوص العقائد والقصص، وليس من المقبول أن يقف الاجتهاد عند حدود المدى الذى وقف عنده الوحي. وإذا قرأنا نصوص الأحكام من خلال التحليل العميق لبنية النصوص، وفى السياق الاجتماعى المنتج للأحكام والقوانين، فربما قادنا القراءة إلى إسقاط كثير من تلك الأحكام، بوصفها أحكاماً تاريخية كانت تصف واقعاً أكثر مما تصنع تشريعاً وحتى العقائد - بهذه القراءة التاريخية - هى تصورات مرتبطة بمستوى الوعي ويتطور مستوى المعرفة فى كل عصر والنصوص الدينية قد اعتمدت فى

(١) انظر كتابنا «سقوط الغلو العشماوى» ص ٢٥٤ - ٢٦٢. طبعة القاهرة سنة ١٤١٦ هـ.
سنة ١٩٩٥ م

(٢) مجلة (القاهرة) - «شروع النهضة بين التوفيق والتفريق» - أكتوبر سنة ١٩٩٢ م.

صياغة عقائدها على كثير من التصورات الأسطورية في وعي الجماعة التي توجهت إليها النصوص الدينية بالخطاب^(١)!!

هكذا، يواجه الفكر الإسلامي المعاصر - فكر تيار الإحياء والتجديد - في علاقة «النص» بـ «الاجتهاد» - هذين اللوتين من الغلو:

غلو الإفراط «النصوصي - الحرفي» الذي يقف أصحابه عند ظواهر النصوص، مهدرين أدوات النظر العقلي في هذه النصوص..

وغلو التفريط «الوضعي - المادي - العلماني» الذي يصنع أصحابه - «بالمادية - الوضعية» - صنيع الباطنية القدماء، عندما يعممون التأويل، ويطلقونه من ضوابطه اللغوية، فيتجاوزون - بدعوى التاريخية - أحكام القرآن الكريم، في التشريع، والعقائد، والأخلاق!

وفي مواجهة هذا الغلو، يتطلع العقل المسلم إلى كلمة سواء، في علاقة «النص» بـ «الاجتهاد».. وتلك هي المهمة التي تطمح إليها هذه الصفحات.

(١) «نقد الخطاب الديني» ص ٨٢ - ٨١ - ١٠٦، طبعة القاهرة سنة ١٩٩٢ م ومجلة (القاهرة) - «أهدار المساق في تأويلات الخطاب الديني» - يناير سنة ١٩٩٢ م

النظرية الإسلامية في التأويل

في التأويل للنص الديني، هناك الغلو الذي جعل التأويل لونا من (العيب الذاتي) الذي تقوده (السطحات) التي لا تعرف الضوابط أو القواعد أو الحدود والآفاق.

فعلاوة على (تحرر) هذا التأويل من القواعد التي قرر لها أهل اللغة، ومن الضوابط المتمثلة في ثوابت وعقائد وأصول ومبادئ المحكم القرآني، نجد هذا الاتجاه العبثي، قد جعل التأويل للنص الديني «القاعدة» وليس «الاستثناء» فأطلقه في كل النصوص، بعد أن أطلقه من القواعد والضوابط اللغوية والعقدية.

لقد جعلوا «الظاهر» مجرد «أمثال مضرورية»، والمراد الحقيقي من ظواهر النصوص هو «المعاني الباطنة»، بل وأو «الظاهر: منهيًا عنه»، وفي استقصاله الهلاك، ولأعله العذاب، لأنهم - ينظرونهم - لم يدركوا ولم يعرفوا «الحق الباطن»:

وإذا شئنا أمثلة على ثمرات هذا «التأويل العبثي» المنفلت من أية قواعد يمكن الاحتكام إليها، فنسجد «السطحات» التي أولت مراد الرسول ﷺ بقوله: «من كنت مولاه فعلي مولاه» بأنه خروج الرسول من النبوة والرسالة، وجعله نفسه - منذ قال ذلك سنة ١٠هـ - تابعاً لعلي بن أبي طالب وتأويلهم «جنة آدم» عليه السلام، بأنها: الإباحة للمحارم ولجميع ما خلق في الدنيا... وتأويل الوضوء بأنه: موالة الإمام المعصوم!!، والصلاة، بأنها:

٢- التوجُّود الحسِّي:

اسی ضمن میں لغوہ انصہ من العین مف لا وجود ک
خارج العین ہوگی موجود علی عین وحقیر بہ حاس
ولا یسیر کہ عہہ کر وہ انہم والی عین انصہ
لا وجود لها خارج حہہ

٣- الوجود الخيالي:

في الامام لا في الخارج

٤- الوجود العقلي:

من ان يكون شفي - ربه - في حبه وادب - ص - في ربه
 لا يرد بحسبه وادب - ربه - في حبه وادب - ص - في ربه
 بحسبه - ربه - في حبه وادب - ص - في ربه
 بحسبه - ربه - في حبه وادب - ص - في ربه

٥- الوجود الشبهي

وهو لا يكون نفس الشيء وهو لا يصور له ولا يحصى ،
لا في خارج ولا في الحس ولا في حد ولا في العقل وبك
ذلك هو موجود بسبب حركته في حصة من حركته وصفه
من صفاته وبك من العدم والوجود والعدم
ورب على حركته سبحانه قامة لا يجوز له سنده
بشيء لا يصوره ولا على سبيل الحقيقة ، لا في الدرس ولا في

علاقة النص بالاجتهاد

ضبط المصطلحات

[illegible]

المعنى المعرف العام

[illegible]

والمعنى الاول كل معقوف مفهوم لمعنى من تلك و ساء
سواء كان حاضرا او غائبا اه مفسر حقيقة و محاررا عام
أو خاصا

والمعنى الثاني قد ذكره لسامعي فيه سمي بخاطر بعض
والبعض في اربعة بمعنى الظهور

والمعنى الثالث وهو لا يظهر هو ما لا يتطرق اليه احدا
صلا لا على قرب ولا على بعد كالحقيقة مثلا فانه بعض في
معين لا يحتمل سببا اخر فكلمنا كتاب دلالة على معناه في
لغة لدرجة سمي بالدلالة لى معناه بعض

والمعنى الرابع لا يتطرق اليه احد من المعاني
سواء كان الاخص من ذلك كالمعنى الذي لا يخرج عنه من
كونه بعضا

والمعنى الخامس الكتاب و ساء في ما يطالع له من
والقياس

شكر بروج المعنى ايضا من محال في بعد لكونه و ساء
وما لا يتطرق اليه احد من المعاني كالمعنى الذي لا يخرج عنه من
هو ظاهر اي وصفا من المعاني وهو هو مفهوم احد من
بعضه و المعنى لا يظهر لبعض فهو بعد لكتاب وليس له
لا يتطرق اليه حتما صلا لا على قرب ولا على بعد فهو بعض
في ظاهر ومعنى في معناه لا يحتمل سببا اخر كالحقائق
١ «كتاب اصطلاحات اللغة»

من بنا يقول إن العلاقة بين «النص» وبين «الاحتمال» هي
علاقة ابتلاء والمصاحفة، ربما وأنداً ومفهومه، عداً و
لأن موقف المحقق الإسلامي أمام النص الإسلامي ككتاب وسنة
لا يعدو أن يكون واحداً من المواقف لانه

(أ) أن يكون النص «طبي النبوة» وهما لا خلاف على صحة
الاجتهاد في «ثبوت» هذا النص

(ب) أن يكون النص «طبي الدلالة» وهما لا خلاف على صحة
الاجتهاد في «دلالة» هذا النص

(ج) أن يكون النص «طبي الدلالة والنبوة» وهما لا خلاف على
ضرورة الاجتهاد في «دلالته وثبوت» كليهما

(د) أن يكون النص قطعياً للدلالة وسبباً وشاهداً
لحتمية الأمر معه إلى التفصيل الذي يراه في حدود
الإسلامي خطأ وخطر المفولة التي ترمي في حدوده
عدم الحاجة إلى الاجتهاد بل عدم حوزة حدوده

(هـ) أن وجود النص «قطعياً للدلالة والنبوة» يعني
الاجتهاد وإنما حقيقة الأمر هي تحديد «طبيعته» و حدود
الاجتهاد للآراء مع هذا النص قطعياً للدلالة وثبوت

«فالاجتهاد في فهم النص لأنزال أحكامه من بابها هو أمر
لا مباح منه مع أي نص من النصوص قطعياً «دلالة»
والثبوت

■ ولا جهاد هي المقارنة والمقارنة بين هذا النصر وبطائه
لورده في موضوعه والموقفه و المبالغة بمعد امر
لا خلاف فيه

■ ولا جهاد هي سبباط لحريات والغروع من النصر قطعي
لدلالة ولثبوت يعني اننا لم نصل الى هذا النصر وليس
الاجتهاد

■ ولا جهاد هي صياغة القواعد وتقدير الاحكام من النصر
قطعي لدلالة ولثبوت امر لا خلاف فيه

لكن الامر لدى اثار وبشر ليس هي هذا بفقد بها جاء من
عدم التمييز بين بخصوص ادبيته التي تعقت بالثواب
ادبيته وتلك التي تعقت بالمعيرت من غروع لادبيته فهي
بخصوص التي تعقت بالثواب ادبيته من عقيدة وشريعة هي
عوم عام الغيب وشعار المعاني والامور السعيدة التي
استثرت به - سبحانه وبه - بعدم حكمها ومن ثواب
اوجبات والحقوق ومعاملات ادبيته كمقاصد بسريته
وفواعدها وحدودها - هي مثل هذه بخصوص - بقف بطي
لا جهاد عند لهم وسبباط الغروع وبطائها بالصور
ومقارنه واسترجيح وتحريم لاحكام فالاجتهاد قائم حتى مع
هذه بخصوص قطعية ادلايه ولثبوت ولمصلحة بالثواب
بكنه لا يعني فيها ومعها هذه الحدود والاحكام المستخرجه
بالاجتهاد من دلالات القطعية بهذا بخصوص لقطعية لثبوت
لا يحوز بعينها ولا حدودها واستدليلها بدعوى حوز

لأجله فيها أو معها لأن الاجتهاد في هذه الخصوص ومعهما -
 مع قيمته ووجوده ولزومه - لا يجوز أن يعنى حدوده -
 انهم والاستعداد والسفر والسفر والسفر والسفر -
 لتعريف أو استعجال أو استعجال أو استعجال -
 إسلامي على عقل المسلم المجتهد وسبب عدم جواز
 بعد محضها فصحة الدلالة وثبوتها -
 - ثواب - دية أو موبة - فلا يجوز تجاوز أحكامها أو
 تعديها و معصيتها أو استيفائها والإخراج لها في الاجتهاد
 في الأمر في سبب الأمر وأما أنها تعبر بالمتعديين
 المعينة والأحكام والسماح للتعدي إلى لا يسفر عن
 الأساسي بذكر الحكمة منها والعلل لغاية ورجحانها
 من الوقوف عند دلائل النص ولا يحل في ذلك تعبد
 في لا يجوز يسمى اجتهاداً بحال في الأمر

ما استلزمه الدلالة والعموم وهي السبب في
 من الخروج الديني وهو التعبد فيها والتعبد بها
 قبل هي في مثل الموقف فيها ليس الأمر بغير
 وهي العبد في هذا المسألة في عام ١٩٠٥
 الإسلام وحدهم لأنه كذا سري في حدوده
 أو أساس

على الخصوص ليدرك في حده بها بوجهه بوجهه
 العبد في خروج التعبد الدعوة لتعبد -
 بداهة تعبد - حسب مزده بداهة، وبما هي مرادة لعلها

سحكم وان لم تتوفر اثر الاحتيال حكمت حريدا دور ريعي
 النص وبعدمه ودور ريعي لحكم لدى تجاوز التعدي
 هذا على حقوق شروط عماله عام الاحتيال لي دان
 لحكم بعد تجاوزه وجوب عن الحكم لحسن لافند . في
 هذه الحالة - الى شروط الاعمال

فحقيقة الاحتياط والوقاية هي هذه قضية هو حبيب في
 سره في هذه الاحكام المتضمنة من التحويلات في
 هذه في الادب والحق في حق ولا بد في
 وهناك الاحكام في الحكم محبة عليه والحق في
 نص فحقيقة الدالة والاسباب في تحقيق الحق في
 وبعد تاييد او تعريف محبور . ان لم بعد تحقيق
 وهو المتضمنة فلا بد من الاحتياط فيه وبعدمه
 حبيب يحقق المتضمنة المتضمنة هذا على
 او لعدم المتضمنة فحقيقة المتضمنة بالحكم القديم
 الاحتياط في هذه من جديد في النص فحقيقة
 مثالونه لان عمه وعمه فحقيقة في الامور
 بما يكون اذا شعرت بتغير الفلاسفة "بالفعل احد
 و"بالقول احب حري فحقيقة الحكمي "بشر" او تحقيق
 بمصداق حكمه وكم . تحقيق شروط اعمه في الحكم
 لدى تحقيق هذه المتضمنة في هذه شروط في
 الحكمي من حسن فحقيقة فحقيقة ويحكم صراوح من
 "لنفيد و"وقف لتغير دور تجاوز دائم واعفاء

تلك هي علامة من "نصر" وبن "الأخيه" في نصير
 المنهج الإسلامي علاقه سلام وصلاح حتى لا يسجد
 حبه صيه، في نسبه واحد على الحق الذي يسهل في معنى
 سبه انقياد و تعارض و انقياد الى الله تعالى وسنه مخلوقه
 لا اخيه مع انفس على نسبه وعز كتاب موم
 المنقذين» المسلمين

وهي علاقه بصنيع منهد وسهيا من عو عو عو
 الحمرة الذين يصنعون الاخيه مع النجس من عو عو عو
 صو عو عو عو عو عو عو عو عو عو عو عو عو
 وندسوية ونسب نصوص المنقذين من عو عو عو عو
 فيحدون على احكامهم بعد تحقق المصداق على هي عو
 وعيها

وهو وسعد نصيب من عو التفريط ابو عو عو عو
 على نعم اخيه - من وناويز - لكن نصوص الله
 شرايع كتاب ام عو عو و خلافت نواب كتاب على عو عو
 فكبه نسج نصوص سرعه لا علاقه به نسج و جعقة
 الاجتهاد

انه وسعد من عو الحمرة على طواهر نصوص وبن عو
 «تاريخه النصوص»

بك هو معنى هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا ومع يقر به نفس فيقد ظل اسير
 به من بين ويعد استعوار مثلاً وتنها حتى مع وقف
 بحكم في حوزة كذا خبر كذا انباء انباء انباء
 في د شعور بانه من اجلها حرام على لقرأ
 حاشي ومع برغم من اننا و« في القران لا صاحب يستعد
 باطنية و لا سريلجات في كتاب الله

١٥ معنى هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و

١٦ معنى هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و
 لا يحسنه لم يحد هذا التحية العظمى انعاء النص و

هذه خصوص الذي يعلو احكامها في تنظيم لاسلامي
 بحركته انوار لاسلامي في عروق المعمرات الحديثة

سقطت بعد وفاءه بسور أحكامها على العبد الموقوف استبعد
 مع علمه وحكمها، وهي مصلحة العبد، وحقاً وعدمه فبعض
 هي رسالة لعصبة، وهذه هي معنى وحدود الاحتياط فيها
 ومعها

• وبوقف عمر بن الخطاب من أعمال حكم حد السرقة في عام
 لرسالة مقرر هو الآخر في هذا المقام

فقد نص في «السروط الاحتمالية» في «الاعتناء» حد
 السرقة بسبب المصلحة في الحذر - وقف عمر بن الخطاب في الحد
 المخصوص عنه في الآيات القرآنية بقضية سلاله وسور
 ﴿وسارق وسارقة فطوقوا أعناقهم حر، بما كتب بكلاً من قبله﴾^{٢٨}
 غير حكيم ﴿الذرية ٣٨﴾ فقد رأى عمر بن الخطاب سروط
 الاحتمالية لإعمال حكم هذا النص يجب توفر «سروط
 قرآنية لأعماله ولم يقر حد السرقة الاحتياط - قد عمى تحذير
 بعض ويريد به ولا به قد تحذير الحكم لمحدوده منه حد
 سرقة تحذير مختلف وإنما قد نص تحذير بمختمه حد
 لصحة وبوافرت بشروط الاحتمالية لأعماله حد السرقة
 عادت الدولة الإسلامية إلى أوضاع من حد السرقة في الوقف
 حد الحكم حتى في عدم المصلحة لم يكن عام في كل الدولة
 الإسلامية وبما كان في الإقليم أسرى حدثت به المصلحة وحده
 الأمر الذي يفسح باب الاحتياط مع وجود النص - ثم كان في
 بوافر أو عدم توافر سروط إعمال الحكم وهو منها - متميز عن
 «الحقوق» الذي يعمل الأحكام، حتى لو عاب سروط أعماله،

وعن «لدرجته» التي تحصن من متغيرات الواقع مروراً بالحوار
نصه من على صفحة الأحكام على نحو دائم وأبدي

■ و لصداقي لا يصح لي استنصاف الدولة الإسلامية لغير
صالح المسلمين و بشي كتب مملوكة لأعداء الفتح الإسلامي هي
بإلزام لي فبحث عبوة ثم هتلاها عرو أو ظبوا على مباواريهم
لدولة بحرف أو كد مملوكة لجمهور الدولة الحاربه
في ليل الفيوحات هذه الأرض - «نصوهي» كانت واقع
جديد حيث جسد على عهد عمر فاستحقوها لغير
صالح المسلمين مسكناتها لبنت المال ومعفيها للأمة وطبر
هنا حكماً مجمع عليه حول عهد عمر، فلم كان عهد عمر
بر عهد حيث هي أفتتاح مساحات من هذه لصواقي عرو
من النصيبين واستمر لبنت حكماً معده لاية طوان عهد
دء حكم على بر بي دالب حيث عهد إلى أعمال الحكم
بشي كد هـ عى عهد عمر وبحاور الحكم بذا اعطاه
عقب كد بلف وهى كى اسدالات دورات مع عهد حكم
«سقف عهد خصايح كما راه كل وجد دورانا مع هذه
بعبه اعنسه وجود وعدم وبلك دورنا محمود عهد
الاحياء الاور وانصفت الاولى والحكم لاسق وروم
«تدرجه تتحاور لحكم لاور تحاورامود

■ و لقصه سهره بالأحباء اعمرى مع الأرض انصافه بمصر
وانشام وسورت وسوار عرو هي الأخرى ساهد حى على هـ
المعنى ادى بدمه وبوكده بلعلاقه بين «النص» و«لاحبها»

سابق ومسألة تقديم أي مباحثه وفي هذه المحاكم لم
 نصنف فرقاً اختلاف في هذه الأمور يقدم بينهم فعرض
 لزود به الحديدة التي دعت في طلب الإحياء في هذه الأمور
 حذرت في مباحثه عن صدهم طبعاً من أسلحة ما
 ترى ويسر في ذلك لم يوسى في نفسه بعد في كثير
 ووالله لا يفتح بعد بعد في كثير في كثير نعم من
 عسى أن يكون كلاً (عفا) على المسلمين في قسمه من
 أعز في مباحثه وارض من أسام مباحثه في مباحثه
 وما يكون مباحثه ولا من بعد الجيد في مباحثه
 رضى السام وأعز في لقب عبد الله أمو بهم ورضهم وغيرهم
 قسمه في عموم من مباحثه وفي رضى في أحسن
 (وقف) في الأرضين مباحثه وجميع عليهم فيها حر - وفي
 رضىهم الحررة نورونها في مباحثه في مباحثه في مباحثه
 ولم يلى من بعدهم أرايتهم هذه النور لا بد بها من رضى
 يرمونها رضى هذه المباحث في مباحثه وأحريره ومباحثه
 وأبصره ومباحثه لا بد بها من مباحثه في مباحثه
 عليهم فمن أن يعطى هؤلاء في مباحثه في مباحثه
 "نرت من بعدكم من المسلمين لا سى لهم" كيف أقسمه بكم
 وأدع من يأتي بخير قسم

قدم عمر حبيب "الوقع الحديدة التي تمثلت في كون هذه
 الأرض هي أعظم مصابر النور في الدولة الإسلامية وقد
 الدولة في عهد على نحو غير مسبوق في عهدى أسى

وكتبني عسره من بعد صر في منبر حبيبته قسم
 ارحمني يا علي حتى تعرفه سب حبي و...
 بطن قه - كناية عن الأحياء القديسة

يعني بعد كتب في ص ١٥٦ ٢٢١ و ٧٧٤
 ٨٣٨ في ص ١٥٦

...
 ...
 ...

...
 ...
 ...

...
 ...
 ...

...
 ...
 ...

...
 ...
 ...

...
 ...
 ...

...
 ...
 ...

...
 ...
 ...

وإطلاقاً وبغير أن العبد - في مثل هذه الأحكام بخارجة
عن حدود الإعفاء والعبد - وإنه لا يمتنع في تحقيق
مما يحل في ما جاء في هذه النصوص - من الأحكام
المستتبعه منها لا يحقق في حده - من يسرهم
للعمل بسريعه لاسلام

[illegible]

لكن واقع حريه الاعتق تساع بطابق لعمود ب على عهد عمر
 اس الخط ب كشرت فيه اعداء الكيان ب على اطار الدولة
 ورحلت عنه كفة مير بى - كروا ا - بى - ه بى - بى
 لحرير الالى تعب الحشويه على انكسراب ميهن ولاحد قد
 محاضره على لجماعة العربيه المسلمه اسى بصره بومند
 انقوه بصره للدولة وانكسره احماسية بعود لاسلام وهب
 احتهد عمر فصيح وحيد - دون ب محرم - لا بروس المسمم
 بانكسابيه وذلك «محافه ان يدع المسلمون المسلمين فى
 بكتيبات ومحافه بغيره على لولاة واصحاب السلطن فى
 اب دولة ومحافه تانيريه على عقود الانباء

مع نقد صنع عمر ذلك ويزوي لطيفي [٢٢٤ - ٢٢١ هـ
 ٨٢٩ - ٩٢٢ م] عن سعيد بن جابر قوله بعد عمر بن الخطاب
 إلى حذيفة بن اليمان ولاه لمدائن، وكثرت لمساته أنه قد سعدى
 بك بروحت صراخ من أهرام من من هر لكتار عصف
 فكبر إليه حذيفة لا أفعل حتى يحبرني أحلا، أم حرم وه
 أدت مدلك، فكذب الله عمر لا سر حلال، ولكن في س
 لأعجم خلايه عن أفيهم عيهر عبيكم على بسبكم ط
 حذيفة الآن فطلقها»^١

لقد حذر عمر فقهه بـ كراهه ما رخصه أقره ويجدر عيه
 في سبى انطيطاب امباحة ورت سله حد ومصلحة سد
 ومحاصر لم تكن قائمة عند من البص غربي فقد اسدج
 وكمر سيعر سارساء في هدا الاحهار لا يتجاوز لعص
 وذا سعي حكمة على سحو . ثم واما هو فم يتي وحكمه
 صوخور بسقود يعور في لأعمان مره حدى ، راب عده
 اسفييد ورت بمصحة لمصاعة منه، روار لمصر راني صرات
 والنى لاحيه كال لاحهار حد لعمر بن الخطاب

■ وكانت سنة النبوية في «الطلاق بقط البلاء» بمصه طلقه
 واحدة وقام على هذه السنة لسوية اجماع اصحابه في
 عهد لرسول ﷺ وفي عهد بن بكر وسنتين من حكم عمر
 ١ «قد روى في مسنده بن جرير» ص ١٢٧ ١٢٨ حرم ويحوى بحم
 عبدالغزيز الهلاوى طبعة القاهرة سنة ١٩٨٥ م «بابه بطبر» ص ٣٠ ٢٧٨
 حوادث سنة ١٤ هـ

۱۰۹. و اما در این مورد که در مورد...

در مورد...

در مورد...

در مورد...

و گفته می‌شود:

در مورد...

در مورد...

در مورد...

در مورد...

در مورد...

در مورد...

در مورد...

در مورد...

بنابراین، ثمن به عمر

اما لزماً باید به یزوی می (بموضاً) است این معنی فقط

در مورد...

در مورد...

در مورد...

و اما در مورد ثمن به عمر می

۱. و گفته می‌شود: «لا یسعی المحدث، فیالمح...» و العتار

[۲] به د الیوم

به اختصار حديد رعد به مصححه سحرى ومن لم يكن
 ر رعد مصححه مسجده بنى لغوده بنى لحكم اساق و اس
 حكم صمير عر كلا سحرى قلمعير هو رعد و حكه لتي
 يدور معها الحكم و حور و عذب و ر سب اسفقه لتي دور مع
 رور - واعمالا او كموه - و رعد بن سحرى او رعد
 تنبيه»

■ و كيات اجرية حكم سحرى ثب ر ك ر و اسفه و لاحد ع
 على ابكتاميين بنى يصيقو بنى لسلاح ا ر ر ر ر
 لا تسركهم بنى لحدية حفظا على الامن و لصلحه و ر ر
 هم بنى ر ر و سكر كات تنسيق الاوسع سحرىها من
 خصوصيات عهد عمر بن الخطاب لكره اسكتاميين رعد
 الفتوحات الكبرى و يومه اختار عمر بنى سحرى
 فتراو - وهو انقده ثمانية - م بين ثمانية و ربعين، او اربعة
 و عشرين او بنى عسر درهما على كل كندى مسجده
 بشرطها»

هلف اراد عمر أخذ اجرية من بصرى بنى رعد فبن به انهم
 عرب و قد علوا بقورهم كعرب مر رعد لحرية و منحوا لى
 ان فرصه عنهم سيعبر من ولائهم لى محضوه لى رعد
 رعد لحدية لى لى - و هب و حد عمر، كى يحقو المصححه
 اسيسه و حور بن ريو مر الرعة و بين ا ر كور و لاه
 لعدو لحرى احبهم فاسقط سم اجرية و هب رعد عن بصرى
 بنى رعد و عرض عليهم صريه لى منها

و نفس بصوص الحرية و نفس حكمتها عادلا حين يحق
عليه و حكمته و مصلحته منه و موقفه ان كان الضرر منعه
لا المصلحة - هو نتيجة افعاله

■ و كان سنة لبقية انفسه و نعمته عن عمره عن "نفس
السمع حتى عرفت عن سعيا و تنكي في علاقه من ان
رسول الله ﷺ فقالوا يا رسول الله لو سألناك عن
هو لخالو بعد ان ابسط ل و انفسه و في " هو
منه و لا يضل في حد مصلحته صحتها انه في " و لا من

هو من " من سنو انفسه و مغير بها حينه في " رسم
السمع عن " من سنو انفسه و مغير بها حينه في " رسم
حينه هو لآخر فيدت له في انفسه مصلحته " من سنو
من سنو انفسه و مغير بها حينه في " رسم
- فقال مدين بدرهم

فمن عمر يتاعو بوزان و مقيت و انفسه و مغير بها حينه في " رسم
انفسه و مغير بها حينه في " رسم
سوغا " .

نقد احدى عمر من و حور انفسه لبقية و اعدت " من سنو
عن حكمه ان مصلحته كان لهما انفسه و مغير بها حينه في " رسم
مقصود عنها بقط حديث او لمصلحة في سنو انفسه و مغير بها حينه في " رسم
عهد انفسه و مغير بها حينه في " رسم

(١) رواه الترمذي و أبو داود و الدارمي و بن حبان و الامام أحمد
" الترمذي و انفسه عمره بن ٣١٥

فانما وجد في خبر . ثم اني قد وجدت في
 في شخصه في ذلك الحكم واما في
 من حيث هو في حق الله عليهم السلام

وفي هذه شدت حقايق در خلاصت ضمیمه انسانی
 عارف - علاقه بر خدا - پس من و احب - خدا
 بخاطر و انوار الهی مخصوص است به خود و هر که
 بخاطر و وشی است با خدا و در این است که می دانیم
 ضمیمه و خیرات - و عقیقه با اهل بیت است که در
 لعن بر خدا و عاقبت و هر که لا حول و عیب است
 حکمت و در این است که نفس بخواند بر خود و
 و غیر علی و هر که است پس است که در
 مستحرب و در این است که خیر است که در
 حکمت است علی و در این است که می دانیم
 خیر است که در این است که احب است که در
 پسند هر مصباح، اندوختن عیب تحقیق احکام

و در این است که در این است که در
 ۱۳۹۶ م تا ۱۳۹۷ م در این است که در
 و در این است که در این است که در
 انچه است که در این است که در

(أ) سنة تشريعية:

أي من أشرف - تتعلق بالعباد وما لا يستقر البقاع - أن عبه
 ونبهه من أدبهه وهذه أحكامها دأبه لا يجوز جعلها جهه
 لتعير وهي ساعته يكن بصرف الرسول - برسائه - في حكم
 كونه رسولاً، يسمع رساله ربه ولتعاوى عبوده - سر هي عب
 لدراسة البلوحي في بها ساعته بلوصح الانبي في لسنة - ج -
 عن م راحتهم لرسول - في فروع المعتبرت لدرسيه

(ب) سنة غير تشريعية:

يعني بالجهادات رسول في فروع المعتبرت لدرسيه سواء
 هي لسياسة و لحرب او امان وكل ما يتعلق به دأبه بل و له
 لاسلامية و لصلابه في الصلوات الذي هو جهه ميسر
 على جميع أطراف اشراع و ليس واجب معصوم و فيها و معها
 بحور الاجتهاد الذي بالي محدد لاحكام

فالقسم الاول من السنة لسنة لتشريعية بله الامه م
 اشراع رسول و سطحه و تنظم بها القرحة بالبرهه و ساعه
 باله الاغرم و الاقضاء على محمد حديد و سطحه دأبه
 لاجتهاد جديد

ان بقسم ثلثي السنة غير لتشريعية التي هي جهه في
 معتبر لفرع الدأبه او قصه بالاحكام لا اوحى في
 المراجعات - م - يتعلق بها لاصحه سياسة الدأبه في
 محله مع بها لا يرمعه و له الا عير على م له

جاء في رَأْيِ خِيَمَةِ سَيِّدِ الْوَحْيِ بِمَعْنَى رَأْيِ الْوَحْيِ

[illegible]

د ښار د پراخوالي په اړه د ټولنیزو او سیاسي بحثونو په ترڅ کې د ښار د پراخوالي په اړه د ټولنیزو او سیاسي بحثونو په ترڅ کې د ښار د پراخوالي په اړه د ټولنیزو او سیاسي بحثونو په ترڅ کې

حیدر علی بیگ ۱۸۴۵ء تا ۱۸۵۷ء

ثم اورد الجواب على هذا السؤال فقال:

[illegible]

2. 4. 1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 8

$\frac{1}{2}$ $\frac{1}{3}$ $\frac{1}{4}$ $\frac{1}{5}$ $\frac{1}{6}$ $\frac{1}{7}$ $\frac{1}{8}$ $\frac{1}{9}$ $\frac{1}{10}$ $\frac{1}{11}$ $\frac{1}{12}$ $\frac{1}{13}$ $\frac{1}{14}$ $\frac{1}{15}$ $\frac{1}{16}$ $\frac{1}{17}$ $\frac{1}{18}$ $\frac{1}{19}$ $\frac{1}{20}$ $\frac{1}{21}$ $\frac{1}{22}$ $\frac{1}{23}$ $\frac{1}{24}$ $\frac{1}{25}$ $\frac{1}{26}$ $\frac{1}{27}$ $\frac{1}{28}$ $\frac{1}{29}$ $\frac{1}{30}$ $\frac{1}{31}$ $\frac{1}{32}$ $\frac{1}{33}$ $\frac{1}{34}$ $\frac{1}{35}$ $\frac{1}{36}$ $\frac{1}{37}$ $\frac{1}{38}$ $\frac{1}{39}$ $\frac{1}{40}$ $\frac{1}{41}$ $\frac{1}{42}$ $\frac{1}{43}$ $\frac{1}{44}$ $\frac{1}{45}$ $\frac{1}{46}$ $\frac{1}{47}$ $\frac{1}{48}$ $\frac{1}{49}$ $\frac{1}{50}$ $\frac{1}{51}$ $\frac{1}{52}$ $\frac{1}{53}$ $\frac{1}{54}$ $\frac{1}{55}$ $\frac{1}{56}$ $\frac{1}{57}$ $\frac{1}{58}$ $\frac{1}{59}$ $\frac{1}{60}$ $\frac{1}{61}$ $\frac{1}{62}$ $\frac{1}{63}$ $\frac{1}{64}$ $\frac{1}{65}$ $\frac{1}{66}$ $\frac{1}{67}$ $\frac{1}{68}$ $\frac{1}{69}$ $\frac{1}{70}$ $\frac{1}{71}$ $\frac{1}{72}$ $\frac{1}{73}$ $\frac{1}{74}$ $\frac{1}{75}$ $\frac{1}{76}$ $\frac{1}{77}$ $\frac{1}{78}$ $\frac{1}{79}$ $\frac{1}{80}$ $\frac{1}{81}$ $\frac{1}{82}$ $\frac{1}{83}$ $\frac{1}{84}$ $\frac{1}{85}$ $\frac{1}{86}$ $\frac{1}{87}$ $\frac{1}{88}$ $\frac{1}{89}$ $\frac{1}{90}$ $\frac{1}{91}$ $\frac{1}{92}$ $\frac{1}{93}$ $\frac{1}{94}$ $\frac{1}{95}$ $\frac{1}{96}$ $\frac{1}{97}$ $\frac{1}{98}$ $\frac{1}{99}$ $\frac{1}{100}$

[illegible]

16. 2. 2017

| Year | Age | Sex | Weight (kg) | Length (cm) | Condition | Notes |
|------|-----|-----|-------------|-------------|-----------|-------|
| 1981 | 1 | M | 1.2 | 10.5 | Good | |
| 1982 | 2 | F | 1.5 | 11.0 | Good | |
| 1983 | 3 | M | 1.8 | 11.5 | Good | |
| 1984 | 4 | F | 2.0 | 12.0 | Good | |
| 1985 | 5 | M | 2.2 | 12.5 | Good | |
| 1986 | 6 | F | 2.5 | 13.0 | Good | |
| 1987 | 7 | M | 2.8 | 13.5 | Good | |
| 1988 | 8 | F | 3.0 | 14.0 | Good | |
| 1989 | 9 | M | 3.2 | 14.5 | Good | |
| 1990 | 10 | F | 3.5 | 15.0 | Good | |
| 1991 | 11 | M | 3.8 | 15.5 | Good | |
| 1992 | 12 | F | 4.0 | 16.0 | Good | |
| 1993 | 13 | M | 4.2 | 16.5 | Good | |
| 1994 | 14 | F | 4.5 | 17.0 | Good | |
| 1995 | 15 | M | 4.8 | 17.5 | Good | |
| 1996 | 16 | F | 5.0 | 18.0 | Good | |
| 1997 | 17 | M | 5.2 | 18.5 | Good | |
| 1998 | 18 | F | 5.5 | 19.0 | Good | |
| 1999 | 19 | M | 5.8 | 19.5 | Good | |
| 2000 | 20 | F | 6.0 | 20.0 | Good | |
| 2001 | 21 | M | 6.2 | 20.5 | Good | |
| 2002 | 22 | F | 6.5 | 21.0 | Good | |
| 2003 | 23 | M | 6.8 | 21.5 | Good | |
| 2004 | 24 | F | 7.0 | 22.0 | Good | |
| 2005 | 25 | M | 7.2 | 22.5 | Good | |
| 2006 | 26 | F | 7.5 | 23.0 | Good | |
| 2007 | 27 | M | 7.8 | 23.5 | Good | |
| 2008 | 28 | F | 8.0 | 24.0 | Good | |
| 2009 | 29 | M | 8.2 | 24.5 | Good | |
| 2010 | 30 | F | 8.5 | 25.0 | Good | |
| 2011 | 31 | M | 8.8 | 25.5 | Good | |
| 2012 | 32 | F | 9.0 | 26.0 | Good | |
| 2013 | 33 | M | 9.2 | 26.5 | Good | |
| 2014 | 34 | F | 9.5 | 27.0 | Good | |
| 2015 | 35 | M | 9.8 | 27.5 | Good | |
| 2016 | 36 | F | 10.0 | 28.0 | Good | |
| 2017 | 37 | M | 10.2 | 28.5 | Good | |
| 2018 | 38 | F | 10.5 | 29.0 | Good | |
| 2019 | 39 | M | 10.8 | 29.5 | Good | |
| 2020 | 40 | F | 11.0 | 30.0 | Good | |

$\frac{1}{\sqrt{\pi}} \int_{-\infty}^{\infty} f(x) \delta(x-a) dx = f(a)$

ورث اصفیٰ علیہ السلام عقیقہ

4. q_{μ}^{ν} is a tensor of rank 2, symmetric in μ and ν .

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840.

L.M. 47. 1. 10. 1968. 1. 10. 1968.

حيث هما رواية وعريب

وأما تصرفه بالحكم ، فهو معذور للرسالة وأبعد لا

تاريخ: _____

تمت في شهر ربيع الثاني سنة ١٤٢٠ هـ

۱. استحضار شد

بمعاسد وجمع لحده ونزل لصدء وتوطن لعب في بلاد
إلى غير ذلك معاً هو من هذا الجنس

وقال ليس أحداً في معيهم يقف ولا يحكم ولا يرسد
ولا يبرود لخلق لقب مدحور لأحد ر ع حكم الله ر ع
مفصلي ذرية وخلقوا لحكم بالحدس بقصر حصود ر ع
لصنعة العامة بصر بسنعية العامة على هي حلية
لأنه مع مديته يحكم في حيث هو حكم

وإن رسيته فيغير مدحور فيها أن مدحور بلاء ع الله
تعاني وهذا المعنى لا يستلزم أنه قوض الله بديته بعه
حكم من رسيته تعاني في وجه لمدحور بديته بعه
أمر الله ولم يصر مدحور غير تجنب لأقامة الحد على بديه
من غير أن يوشروا بحدس في بصر بعه لعديه
وما ر ر هذه بحدس في استريعة فحقيقة

فما فعنه عبه بسلام بصريق لأمانه كعسمة البعده
وتعريق مول بديته على مصباح وقامه لحدود وديته
لحبوس وقال لعدو ويورع لافطاعات في انقوى والمعد
وبحو ذلك فلا يحور لأحد لأقام عبه لا بديته بوقت
الحاصر لأنه لا بديه بديته بصريق الأمانه وب مصباح
بديته بديته بديته بديته بديته بديته بديته بديته
تهدون ﴿[الأعراف ١٥٨]

١٥٨
١٥٨

وما فعله عليه لسلام بصريح الحكم كالتفتت واستغفره
وقسوح لأكحه ولعقود ولطليق بالأعشار عند نحر الأذن
والإلقاء وسبقه وجوبه فلا يجوز لأحد أن يقدم عليه ، بحكم
الحكم في الوقت لحاضر اقتداء به ، لأنه عليه السلام لم
يقرر بعد الأمور لا بالحكم فتكون فيه بعد ذلك

وما تصرفه عليه لصلوات والسلام بالتفتت وترسيته
وتسبيح قبله سرع يقرر على اختلاف في يؤيد من سبب
في تسبيح كل حكم مما بلغه ليدل على ربه بسببه من غير اعتبار
حكمه بالحكم ولا أن عدم لأنه لا يبلغ به ربه به لحد
ذلك سبب وحكي من لخلق وتبين ربه وسبب يكره تسبيح
بحكم من قبله ولا مرتبة له ربه على حسب ما اقتضت
للمصحة بل لم يفعل إلا مخدراً استلج على ربه كالصوات
والركوب وبواع العبادات ثم تخصيص الإمام بالسجود من
السجود والقيام وغير ذلك من بواع السجود لغيره
ببأسره وبخصل سببه ومرتبة له حكمه من غير احتياج في
حكمه بسبب حكماً أو تمام بخلافه

حكم عردين أكرام في المصحة بتسبيح ربه بركعة
تسبيحية وهي من تسبيح بأمر ربه وتسبيح وره
في موضوعه بركعة وهي تسبيح تسبيحية هي التي بعد

١ في المصحة على ما هو مستند في المصحة ١٠٠
٢ أكرام الأحكام في تسبيح ١٠٠ على حكمه وبصرفه ١٠٠
ص ٩٦-٩٧

ما بين من ر ر يبيع الرسالة أو الاحتفال الحوسن في
 الوحي ويصنع عيون الدنيا ويصنع الحظوظ و عود
 والحدود القضاة وقد يقسم من السنة عود في
 يور يمدد له و معه الاحتفال الحوسن في
 في الحكم حيدر يقدره الحكم و يور في
 في الحوسن الحوسن في الحوسن في الحوسن في
 الأمتن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(باب بیس اقسام علوم النبیؐ)۔

وَبِحَبِّهِ دَعَا بَعْدَ بَعْدٍ أَعْمَدَ رَمَى رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ
فِي كُتُبِ الْحَدِيثِ عَلَى تَسْمِيَةٍ

تدريس في سجنه سمير بفتح الراء والقبة قورة و
و في كيه برسوب فحدود وفي ميه كيه فميه في سجن

ومنه غلوه المعر وعجائب حشكور وهدیه گاه مسیبه ای
نوحی ومنه شریع وحبیب سعادت و آریقار بوجوه
صیقل امیرکوه قیام سیر وهدیه بعضیا مسیبه ای نوحی
و بعضیا مسیبه ای لاجب و حبیب و هدیه ای مسیبه ای نوحی
لا اله الا الله عظمه مای بقدر ربه عسی محط ولس بعد
و مای بعد و مای بعد و مای بعد و مای بعد و مای بعد

١. يكون اجتهاده اسباط من المصنوعين كذا يصير
 كثره . يكون عنه لله تعالى مقاصد سرية وقبور بسيرة
 والسير ، الا حكام عند الله ضد عبيد بالوحى بال
 عبيد . ومنه حكم درسته ومضال مصطفى بم بوفيت ومنه
 حدوده كذا . ثلث الا لخصه وحدها وبها عبيد
 عند اجتهاد معنى . به معنى علمه حوائج لآراء
 فاصبحه في حكمة وحجر عنها كنية . فاصبحه لآراء
 وسهله انفس ورد . بعضها مسير . معنى .
 بي لاجتهاد

وثبتهما من نفس من باب تبليغ رسالة الله هو
 " فبما نسير را مريد بسى من نبيكم فجدوا به " و
 " فبما نسير را مريد بسى " قوله " فبما نسير را مريد
 " فبما نسير را مريد بسى " قوله " فبما نسير را مريد
 " فبما نسير را مريد بسى " قوله " فبما نسير را مريد
 " فبما نسير را مريد بسى " قوله " فبما نسير را مريد

فبما نسير را مريد بسى " قوله " فبما نسير را مريد
 " فبما نسير را مريد بسى " قوله " فبما نسير را مريد
 " فبما نسير را مريد بسى " قوله " فبما نسير را مريد
 " فبما نسير را مريد بسى " قوله " فبما نسير را مريد
 " فبما نسير را مريد بسى " قوله " فبما نسير را مريد

١ من واد حد من مسمو و ماجة لاد ماحد
 ٢ مع م لاد من مسمو الفطال من والدم والدم والدم والدم
 حمد

أخبرني رسول الله ﷺ قد كنت حارداً فكنى إذا برى عنه
 الوحي يعب إلى فكيفه به فكاً إن ذكرت يوماً كرهت معاً
 وإن ذكرت الآخر كرهت معاً وإذا ذكرت الصبح ذكرت معاً
 فكأن هذا حديثكم عن رسول الله ﷺ

وهذه من قصصه في مصلحة دينه يومئذ وليس من الأمور
 لأمره بجميع الأمة وذلك من غير أن يهر به اضيقه من
 تعبته الحبوب وتعبه سحر وهو قول غير رخصي به عنه
 ما به ولزمه^١ كذا يترأى به فوما قد هلكهم الله بهم خبر
 أن يكون له سبب آخر

وقد حصى كندر من الأحكام عليه كقول: من أتى عينا
 عليه سئل: ومنه حكم في قضاء ما من به في سنة ١٠٠
 الحديث ولا يمان وهو قوله: يعني رخص الله لك ما لا يمان
 يرى ما لا يراه العائب^٢

٢ ١

١ في نسخة: الذي رخصه ما به. وفي نسخة: ما به
 لا، وفي نسخة: ما به. وفي نسخة: ما به
 ما ذكرت الرسول داخل في السنة التي أهدتكم بها

(٢) أي الأعلام والرايات

٢ ١ في نسخة: في السنة. وفي نسخة: في السنة
 في سنة في السنة. وفي نسخة: في السنة
 الفصاة

(٣) رواه أبو داود والدارمي والإمام أحمد

(٤) رواه الإمام أحمد

القول: نسخة في نسخة: ١ ص ١٢٨ ١٢٩ صفة الفهرست سنة ١٣٥٢

هكذا عرض الذهب في القصيدة قصيدته اسمه «بسرعة»

و يسبق عرض «بسرعة» على عموم بني

و يراك هاهنا دلاء وهو - القصيدة قدومه «لأدب» نص

بـ «لاحتفاء» «بعضا يكون» «النص» «غراب» «بسرعة» «لأدب» «بسرعة»

حين يات وي - على عرض «صالح» «العوام» «بسرعة» «بسرعة»

«بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة»

«بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة»

«بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة»

«بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة»

و على «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة»

و يراك «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة»

«بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة»

«بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة»

«بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة»

«بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة»

«بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة»

«بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة»

«بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة»

«بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة»

«بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة»

«بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة» «بسرعة»

ابن القيم رحمه الله قد عقد لهذه القضية فصلاً كاملاً في
 كتابه «إعلام الموقعين» ج ١، ص ١٠٦، فصل في غير الله
 وحملاتها بحسب غير الآمنة والأمكنة لا حيو و...
 ويعاود وقال فيه «هذا قصص عصم يقع حد وفه سم
 اندهر به عطف عصم على السريعة وحدهم بخرج وتسخة
 وبكليف ما لا يسمن الله ما نعم ان «السريعة» الدهره هي هي
 على رب بمصالح لا دى به فان السريعة مصائب وساسية
 على لحكم ومصالح ابعاد وشى على كنها ومصالح كلف
 وحكمه كنها، فكل عسله جرحى على على بحدور و...
 جرحية بى صدمه وعن لمصنعة الى المفسدة و... بحكمة بى
 بعد غيبس من اشرفه و... بحسب فيه، تاد و...

من خاصصوص - منظر سريفة لاسلامه ولمصح
 الاسلامى - «١» وردى فيها هو معقول مستقل العقل ساراكه من
 شمول عالم الشهادة ويعتق بى به حكمه وعنه غايه من
 الاحكام وجرى على نطاق الثابت فان حكاهم سور مع شده
 لعلى وجود وعدما و لاحكام هم لا س... لدها و...
 بمصاح على سرع لتحقيقه در ... بخصوص سريفة
 نفسها ليس مره بآته، و... بمصاح العبد بى ...
 لشريعة الا بتحقيقها

(١) ابن القيم «إعلام الموقعين» ج ١، ص ٢٠٦، طبعه بيروت سنة ١٩٧٢ م

تدھی حقیقتہ موقف المیہ اسلامی ، مسیحی
والا حقیقتہ : رائے بعد ما یکن عن اللہ فیہ و فی عبادہ فیہ
بغیر عباد و فی بعض انفرادی سبب فی بعضی دلائل
حساب حقور علی بعض عند قوم و بعضی دلائل فیہ
بدون نفس و لا یقول احد ان اللہ فیہ عند شر دلائل
و بعضی دلائل فیہ فی بعضی دلائل و بعضی دلائل فیہ
بعضی دلائل فیہ فی بعضی دلائل و بعضی دلائل فیہ

بعد رائے کیف : اندین یمنعون و صلا و الاذنیہ فیہ
و حق : اندین لا یمنعون و کتب محسوس : بدین و بدین
فیہ : حکم و عبادہ فیہ بدین بدین و بدین
بعضی دلائل : بعدہا الاصطلاحی : فیہ حاکم علیہ بدین
المسلمین

بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین
بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین
بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین

■ بعضی دلائل بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین
بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین
بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین

■ بعضی دلائل بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین
بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین
بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین بدین

اعمال حکام هذه مخصوص ان يوقروا شروط الاعمال
 منسب لالحكام و ان يحلفوا شروط الاعمال و وقف الاعمال
 بحكمه و فاء لالحكام لخدمه منفسه حدد حرمه بحقه
 بحكمه و انفسه فاء لخدمه شروطه و احتال لاوي على
 لي احكام الاول

بنيان الحكمه و هو ان يوقروا شروط الاعمال
 و ان يحلفوا شروط الاعمال و وقف الاعمال
 بحكمه و فاء لالحكام لخدمه منفسه حدد حرمه بحقه
 بحكمه و انفسه فاء لخدمه شروطه و احتال لاوي على
 هذه مخصوصين

بنيان الحكمه و هو ان يوقروا شروط الاعمال
 و ان يحلفوا شروط الاعمال و وقف الاعمال
 بحكمه و فاء لالحكام لخدمه منفسه حدد حرمه بحقه
 بحكمه و انفسه فاء لخدمه شروطه و احتال لاوي على
 هذه مخصوصين

المصادر

- ١- في الحديث - سر - في أسلحة نجف - محمد بن
عيسى بن هاشم طبعه دار هرة سنة ١٩٥٩ م
- ٢- في رثاء أبيه - ولد - قصير بعد - محمد بن حنك
والسرعة من الأصب - دراسة ونجف - محمد بن هاشم
القاهرة سنة ١٩٨٣ م
- ٣- في سعة - تصفاته الكبرى - طبعه - تحرير له هـ
٤- في تقيم - العالم - محمد بن طبعه - هرة سنة ١٩٦٣ م
- ٥- في - منصور - بن - طبعه - دار هرة - ف - الفهرست
٦- محمد بن هاشم بن سلام - كتاب الأمون - دراسة ومجلد
٧- محمد بن هاشم بن طبعه - هرة سنة ١٩٨٩ م
- ٨- أبو يوسف - كتاب - طبعه - هرة سنة ١٣٥٢ هـ
- ٩- أبو نؤي - كتاب - طبعه - هرة سنة ١٩٩٢ م
- ١٠- أبو نؤي - كتاب - طبعه - هرة سنة ١٩٣٨ م
- ١١- أبو نؤي - كتاب - طبعه - هرة سنة ٣٥٢ هـ
- ١٢- أبو نؤي - كتاب - طبعه - هرة سنة ١٩٣٨ م
- ١٣- أبو نؤي - كتاب - طبعه - هرة سنة ١٩٣٨ م
- ١٤- أبو نؤي - كتاب - طبعه - هرة سنة ١٩٣٨ م
- ١٥- أبو نؤي - كتاب - طبعه - هرة سنة ١٩٣٨ م
- ١٦- أبو نؤي - كتاب - طبعه - هرة سنة ١٩٣٨ م
- ١٧- أبو نؤي - كتاب - طبعه - هرة سنة ١٩٣٨ م
- ١٨- أبو نؤي - كتاب - طبعه - هرة سنة ١٩٣٨ م
- ١٩- أبو نؤي - كتاب - طبعه - هرة سنة ١٩٣٨ م
- ٢٠- أبو نؤي - كتاب - طبعه - هرة سنة ١٩٣٨ م

عمر بن الخطاب «عبدوى والقصة عمر بن الخطاب» جمع
وبحقيق محمد عبد العزيز انبلاوى طبعة القاهرة سنة ١٩٨٥ م
. انعرى (نوح حمد) فصل المعرفة بدير الاسلام وزيادته
طبعة القاهرة سنة ١٩٠٧ م

نعرى (سهاب ابدى) الاحكام على تغيير القنوى عر
الاحكام وتصرفات قاضي والامام صيعة حس سنة ١٩٦٦ م
محمد سعيد بفسفور مفهوم الاسلام» صيعة القاهرة سنة
١٩٨٩ م للإسلام السياسي طبعة القاهرة سنة ١٩٨٩ م
. خلافة لاسلامية صيعة القاهرة سنة ١٩٩٠ م دؤمر
للإسلام» صيعة القاهرة سنة ١٩٩٢ م

عمر عمره (كتور) «الإسلام بين التنوير وحروب طبعه
بأاهرة سنة ١٩٩٥ م سقوط العنوا لعماسى طبعة القاهرة
سنة ١٩٩٥ م

محمد فوس عبد ايباسى المعجم بمفهرس لألفاظ القران
الكريم» طبعة دير الشعب القاهرة

نصر حمد نور د اركيور «نقد بحطاب الدينى طبعه
القاهرة سنة ١٩٩٢ م

محب «بأهرة عر اكيوير سنة ١٩٩٢ م وبسرس سنة ١٩٩٣ م
وبسلسل اى واخرون «بمعجم بمفهرس لألفاظ بحطب
لمبوى سريم صيعة بس سنة ١٩٣٦ م ١٩٦٩ م

الفهرس

| | |
|----|------------------------|
| ٣ | مفهد |
| ٩ | بصوة الاسلامة في ائوس |
| ١٥ | علاقة النص بالاجتهاد |
| ١٥ | صبط المصطحات |
| ١٩ | رؤيتنا لقضية |
| ٢٦ | سوء من الاحقر الاسلامى |
| ٥٩ | المصادر |

سلسلة «في التنوير الإسلامي»

- ١- الصحوة الإسلامية في عيون عربية
- ٢- الغرب والإسلام
- ٣- أبي جهل الكرجي
- ٤- دراسة قرآنية في فقه التجديد الحضاري
- ٥- أمين رشد بين الغرب والإسلام
- ٦- الانتماء الثقافي
- ٧- تمثيل العالم
- ٨- التعددية الروحية الإسلامية والتحديات
- ٩- صراع القيم بين العرب والإسلام
- ١٠- يوسف القرضاوي المدرسة المكرمة والمشروع الفكري
- ١١- تأملات في التفسير الحضاري للقرآن الكريم
- ١٢- عندما دخلت مصر في دين الله
- ١٣- التمركات الإسلامية رؤية نقدية
- ١٤- المنهاج العقلاني
- ١٥- المنهج النقاشي
- ١٦- منهجية التغير بين النظرية والتطبيق
- ١٧- تجديد الدنيا بتحديد الدين
- ١٨- الثوابت والتغيرات في النهضة الإسلامية الحديثة
- ١٩- نفس كتاب الإسلام وأصول الحكم
- ٢٠- التنظيم والإصلاح «التنوير الغربي أم بالتجديد»
- ٢١- فكر حركة الاستشارة وتناقضاته
- ٢٢- حرية التعبير في الغرب من سلمان رشدي إلى روهية هارودي
- ٢٣- إسلامية الصراع حول القدس وفلسطين
- ٢٤- الحضارات العالمية تدافع أم صراع؟
- ٢٥- التنمية الاجتماعية بالغرب أم بالإسلام؟
- ٢٦- الصفلة القرآنية في الميراث
- ٢٧- الإسلام في عيون غربية «دراسات سويسرية»
- ٢٨- الأقليات الدينية والقومية تنوع ووحدة أم تفتوت واختراق؟
- ٢٩- ميراث المرأة وقضية المساواة
- ٣٠- نقطة المرأة وقضية المساواة
- ٣١- الدين والثروات والعدالة والتنمية والحرية
- ٣٢- محمد عمارة
- ٣٣- محمد عمارة
- ٣٤- محمد عمارة
- ٣٥- سيد دسوقي
- ٣٦- محمد عمارة
- ٣٧- محمد عمارة
- ٣٨- زينات عبد العزيز
- ٣٩- محمد عمارة
- ٤٠- محمد عمارة
- ٤١- سيد دسوقي
- ٤٢- محمد عمارة
- ٤٣- محمد عمارة
- ٤٤- محمد عمارة
- ٤٥- محمد عمارة
- ٤٦- صلاح الحضاري
- ٤٧- محمد عمارة
- ٤٨- محمد عمارة
- ٤٩- محمد عمارة
- ٥٠- محمد عمارة
- ٥١- عبد الوهاب المسيري
- ٥٢- شريف عبد العليم
- ٥٣- محمد عمارة
- ٥٤- محمد عمارة
- ٥٥- عادل حسين
- ٥٦- محمد عمارة
- ٥٧- ترجمة / آيات عبد
- ٥٨- صلاح الدين سلطان
- ٥٩- صلاح الدين سلطان
- ٦٠- محمد خاتمي

٢٢- محاضرات العولمة على الهوية الثقافية

٢٣- الغناء والموسيقى خلال أم حرام

٢٤- صورة العرب في أمريكا

٢٥- هل المسلمون أمة واحدة؟

٢٦- السنة والبدعة

٢٧- الشريعة الإسلامية صالحة لكل زمان ومكان

٢٨- قضية المرأة بين التحريم والتبرير حول الأئمة

٢٩- مركة الإسلام

٣٠- الإسلام كما يؤمن به ضوابط ومبادئ

٣١- صورة الإسلام في التراث العربي

٣٢- تحليل الواقع يستلزم الحاجة الحاضرات المرصنة

٣٣- القدس بين اليهودية والإسلام

٣٤- مآزق المسيحية والعلمانية في أوروبا (شهادة المالية)

٣٥- الآثار القروية للعبادات في الروح والأخلاق

٣٦- الآثار القروية للعبادات في العقل والوجد

٣٧- السنة النبوية والمعرفة الإنسانية

٣٨- نظرات حصارية في الفحص القرائي

٣٩- الحوار بين الإسلاميين والعلمانيين

٤٠- الإعلان الإسلامي لحقوق الإنسان

٤١- عن القرآن الكريم

٤٢- في فقه الأقليات المسلمة

٤٣- مستقلاً بين العالمية الإسلامية والعولمة الغربية

٤٤- مركة التاريخ

٤٥- نقل الأعضاء في ضوء الشريعة والقانون

٤٦- الصفة التشريعية وغير التشريعية

٤٧- شبهات حول الإسلام

٤٨- نحو طه نفسي إسلامي

٤٩- واقعنا بين العالمية ونصايم الحضارات

٥٠- بناء المفاهيم الإسلامية

٥١- المستقبل الاجتماعي للأمة الإسلامية

٥٢- شبهات حول القرآن الكريم

د. محمد عمارة

د. محمد عمارة

تقديم وتحليل / أ. ثابت عبد

د. محمد عمارة

تقديم وتحليل / د. محمد عمارة

تقديم وتحليل / د. محمد عمارة

د. عبد الوهاب السبيري

أ. منصور أبو شافعي

د. يوسف القضاة

تقديم / أ. عبد الله

د. محمد عمارة

د. محمد عمارة

تقديم وتحليل / د. محمد عمارة

د. صلاح الدين سلطان

د. صلاح الدين سلطان

د. محمد عمارة

د. محمد عمارة

د. محمد عمارة

تقديم / د. محمد سليم العوا

الشيخ / أمين الخولي

د. طه جابر عارف

د. محمد عمارة

أ. منصور أبو شافعي

سليم / طارق المصري

محمد الطاهر بن عاشور

الشيخ / علي الطنطاوي

د. محمد سليم العوا

د. محمد عمارة

د. محمد عمارة

د. وائل أبو هندي

مطية فتحي الويلوي

د. سيف الدين عبد الفتاح

د. محمد عمارة

د. محمد عمارة

٦٣- أزمة العقل العربي

د. غزوان زكريا

د. محمد عمارة

د. محمد عمارة

٦٤- في التحرير الإسلامي للمرأة

٦٥- روح الحضارة الإسلامية

الشيخ / محمد الفاضل بن عاشور

تقديم وتقديم / د. محمد عمارة

د. محمد عمارة

د. محمد عمارة

د. محمد عمارة

٦٦- الغرب والإسلام - الفراءات لها تاريخ

٦٧- السجاعة الإسلامية

٦٨- الشيخ عبد الرحمن الكواكبي هل كان علمانياً؟

٦٩- حلة الإسلام بإصلاح المسيحية

الشيخ / أمين الخولي

تقديم / الإمام الأكبر الشيخ /

محمد مصطفى المراغي

تمهيد / د. محمد عمارة

د. سيف الدين عبد الفتاح

تقديم / د. محمد عمارة

د. إبراهيم النورس غانم

تقديم / د. محمد عمارة

٧٠- بين التجديد والتحديث

٧١- الوتف الإسلامي والتنمية المستقلة

د. سيد دسوقي حسن

د. محمد عمارة

د. محمد عمارة

د. محمد عمارة

د. محمد عمارة

د. محمد عمارة

أورهان محمد عثي

د. محمد عمارة

٧٢- الرسالة الخرائية والتفسير الحضاري للقوان الكريم

٧٣- أزمة الفكر الإسلامي المعاصر

٧٤- إسلامية المعرفة ماذا تعني

٧٥- الإسلام وضرورة التغيير

٧٦- المنص الإسلامي بين التاريخية والاجتهاد - والجور

٧٧- مناقضة علم القيرياء لفرضية التملور

٧٨- الإبداع الفكري والعصرية الحضارية

احصل على أى من إصدارات شركة نهضة مصر (كتاب / CD)

وتتمتع بأفضل الخدمات عبر موقع البيع، www.enahda.com



إلى القارئ العزيز ..

في هذه السلسلة الجديدة :

إذا كان «التنوير الغربي» هو تنوير علماني، يستبدل العقل بالدين، ويقيم قطيعة مع التراث..

فإن «التنوير الإسلامي» هو تنوير إلهي : لأن الله والقرآن والرسول - صلى الله عليه وسلم - أنوار تصنع للمسلم تنويراً إسلامياً متميزاً.

ولتقديم هذا «التنوير الإسلامي» للقراء، تصدر هذه السلسلة، التي يسهم فيها أعلام التجديد الإسلامي المعاصر:

- | | |
|-------------------------|-------------------------|
| • د. محمد عـمارة | • المستشار/ طارق البشري |
| • د. سيف عبد الفتاح | • د. محمد سليم العوا |
| • أ. قهـمى هويدى | • د. يوسف القرضاوى |
| • د. سيد دسوقي | • د. كمال الدين إمام |
| • د. عبد الوهاب المسيرى | • د. شريف عبد العظيم |
| • د. عادل حسـين | • د. صلاح الدين سلطان |

وغيرهم من المفكرين الإسلاميين ..

إنه مشروع طموح لإثارة العقل بأنوار الإسلام .

الناشر

